





۱۳۰۴

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
قال الامام العلامة الفهامة قطب دائرة الاسلام
وزروة اعالى العلماء الاعلام اوج افاضل الفضلاء
الكرام افضل المتأخرين اكمل المجتزين
اشرف غزاة المجتهدين ممهّد قواعد الطريق
الزهراء مؤسس مباني الشريعة الغراء الجامع للرياسات
من الدين والدنيا المتشرف بالشرفين من العلم والعز
نعمان عصم وفريد دهن اشرف الوزراء نعمان باشا
ابن صدر الشهيد مصطفى باشا افاض الله عليها
من الرحمة والغفران ما يشاء وهو الوزير ابن
الوزير ابن الوزير الشهيد بكير يلى زاده اوصلهم الله

سبحانه الى الفوز والاستعادة الحمد لله رب العالمين
والصلوة والسلام على سيدنا محمد كلما ذكرك
الذاكرون وكلما غفل عن ذكرك الغافلون
وعلى آله واصحابه وذرياته اجمعين وبعد
هذه الرسالة حررت في حال الخضر عليه الصلوة
والسلام وسميتها رسالة العدل في بيان حال
الخضر عليه السلام وقد ثبت في صحيح البخاري
عن ابن مهيبة رضى الله تعالى عنه عن النبي عليه
الصلوة والسلام قال انما سمي الخضر لانه جلس
على فروة بيضاء فاذا هي تهتز من خلفه خضراء الفروة
الحشيش الابيض وما اشبهه وعن ابن الاعرابي
امام اهل اللغة الفروة ارض بيضاء ليس فيها نبات
والى هذا ذهب الخطابي ومن تابعه وروى
عن مجاهد امام اهل التفسير انه قيل له الخضر لانه كان
اذا صلى اخضر ما حوله وقد اختلف في اسمه وفي نفسه

وفي عمره وفي نبوته • فقال وهب بن منبه اسمه بلياً
 بفتح الموحدة • وقيل اسمه الياس وقيل عامر وقيل اليسع
 وقيل ارميا بكسر اوله وقيل بضمة واشبعها بعضهم
 واواً وقيل خضرون بن ملكان بن قالم بن عامر بن صالح
 بن ازخسر بن سام بن نوح عليه السلام • فعلى هذا
 قوله يكون قبل ابراهيم عليه السلام • وقيل كان ابو
 فارسياء وقيل ذرية من آمن بابرهم عليه السلام •
 وقال وهب كنيته ابو العباس ولقبه الخضر واختلف
 في اسم ابيه قيل طليان وقيل عامر وقيل قائل وقيل ملكان
 وقيل ابن ادم عليه السلام لصلبه واختلف في شأنه
 هل هو نبي ام رسول ام ولي • وحكى السهيلي عن قوم
 انه ملك وقد اجمع من قال بنبوته محج من الكتاب
الحجة الاولى قول الله تعالى وَاتَيْنَاهُ رَحْمَةً مِنْ عِنْدِنَا
قَالُوا الرَّحْمَةُ النِّبُوَّةُ بدليل قول الله تعالى أَمْ يَقْسِمُونَ
رَحْمَةً رَبِّكَ اي النبوة وهذه الحجة ضعيفة لان الرحمة

صوابه
او تحفد

كما اطلقت

كما اطلقت على النبوة اطلقت على رقة القلب وعلى
 المطر وعلى الجنة لقول النبي عليه السلام • في محاجة
 الجنة مع النار • وخطاب الله تعالى للجنة انت رحمتي
 ارحم بك من اشاء من عبادي • واطلقت ايضا على ما فيه
 النفع مطلقاً بدليل قول الله تعالى • هذا رحمة من ربّي
 سمي السدا وفعل ذى القرنين رحمة لها اشتمل عليه
 من الفوائد • وقد اتفق اهل اللغة على ان الرحمة في اصل
 اللغة موضوعة لرقة القلب فاذا كان كذلك يجب ان يكون
 في باقي معانيها مجازاً اذا لم يوجد معنى عام مشترك بين
 جميع مدلولاتها يمكن حمل اللفظ عليه بطريق التواطؤ
 لانها اذا لم يحمل في باقي معانيها على المجاز يكون مشتركاً
 مع الباقي • والاشتراك خلاف الاصل فان قيل المجاز
 ايضا خلاف الاصل قلنا الا ان المحذور في الاشتراك
 اشد من المحذور في المجاز كما بين في محله • ووجه المنا
 سبة بين موضوعها الاصل وبين هذه المعاني ان رقة القلب

يلزمها التعطف والتفضل فاطلقت على هذين
 المعنيين لملازمة ما لها في الغالب واطلقت ايضا
 على لازم لازمه وهو اثر هذين المعنيين ولا شك
 ان طول الحياة مع مقارنة كثرة الطاعات وانواع
 العبادات والكرامات اثر التفضل كما ان النبوة
 اثره وليس حمل الآية على النبوة اولى من حمله على هذا
 المعنى لانه ليس احد المجازين اولى من الاخر **الحجة الثانية**
 لهم ان موسى عليه السلام احتاج الى التعلم منه والعلم
 اشرف الاشياء فيلزم ان يكون غير النبي افضل من النبي
 خصوصا مع انضمام الرسالة اليه وهو مخالف لاجماع قطعا
 وهذه الحجة اشبه بحجهم لكن لقائل ان يقول لا نسلم
 الملازمة بين الافضية والاعلية فان قائل ان كل
 من فضل الانبياء على الملائكة من الاصوليين سلم هذه
 الملازمة لان من جملة حججهم في تفضيل الانبياء على
 الملائكة قول الله تعالى وعلم آدم الاسماء كلها وان الملائكة

ما عرفوها

ما عرفوها وذكر العلم في معرض الاحتجاج يدل على ان آدم
 عليه السلام افضل من الملائكة لكونه اعلم منهم لا غير
 قلنا هذا معارض بمثله لان من ذهب من الاصوليين الى
 تفضل الانبياء على الملائكة اعترفوا بان الانبياء تعلموا
 من جبريل الكتب التي انزلت عليهم ويراجعون في السؤل
 في اوامر الله تعالى ونواهيه وما يشاء كل ذلك من العلوم
 في احوال المعاد والجنة والنار وغير ذلك وعلى هذا السبيل
 يلزم ان يكون الملائكة افضل من الانبياء مع انهم قالوا
 بنقيضه فان قال قائل المعارضة لا يلزم لاحتمال ان
 الملائكة افضل من الانبياء في ابتداء احوالهم صار الانبياء
 افضل من الملائكة لانهم صاروا في آخر امرهم مستغنيين
 عن التعلم فصاروا في العلم فوق الملائكة قلنا هذا الفرق
 باطل لانهم صاروا بعد التفریق وان قولهم صاروا في
 آخر احوالهم فوق الملائكة في العلم يحتاج الى الدليل وان
 سلمنا الملازمة بين الافضية والاعلية لكن اذا كانت

هو في اخر احوالهم

الاعلية من كل الوجوه او من وجه دون وجه
 الاول مسلم والثاني ممنوع ولرقت ان هذا من قبيل
 الاول فان قال قائل ان في الحديث ما يشعر بالاالية
 من كل وجه لانه ثبت في صحيح البخاري عن ابي بن كعب
 رضى الله تعالى عنه ان موسى عليه السلام قام خطيبا
 في بني اسرائيل فسئل اى الناس اعلم فقال انا قال الله تعالى
 لى عبد يجمع البحرين هوا علم منك واتفق اهل اللغة على ان
 الاعلية تطلق حقيقة اذا كان له شركة مع غيره في نوع علمه
 مع الزيادة عليه واطارقه على وجه دون وجه اما ان
 يكون بطريق الاشتراك او التجوز لا يجوز ان يكون بطريق
 الاشتراك لانه خلاف الاصل فيكون مجازا لان المحدث
 فيه اقل فان قال قائل لا يجوز ان يكون موضوع الاعلية
 حقيقة الاشتراك في نفس العلم مع قطع النظر عن نوع
 ذلك العلم وخصوصه والزيادة عليه **اما** باعتبار نوعي
 العلم وان كانا في العددين متساويين بمعنى ان كل واحد

من نوعي

من نوعي العلم لا يوجد عند الآخر فاذا اعتبر العلمان
 من حيث الجنس يكونان متساويين فاذا اعتبر
 من حيث النوعين يوجد الزيادة في كل واحد على الآخر
 والزيادة في احد الوجهين على الآخر مطلقا فيكون
 موضوع الاعلية حقيقة في الاشتراك في نفس العلم
 مطلقا والزيادة عليه مطلقا مع قطع النظر عن اعتبار
 الخصوص في الاصل ولا في الزيادة عليه عددا فيكون
 لفظا متواطئا لان مناط الاسم **ح** الاشتراك في الاصل
 مطلقا والزيادة عليه مطلقا فيكونا طلاق لفظ الاعلية
 على وجه دون وجه متواطئا قلنا هذا لا يصح لانه لو كان
 حقيقة فيه بطريق التواطؤ يتسار الذهن الى القدر
 المشترك بين الجميع عند اطلاق اللفظ اذا لم يعلم انه مجاز
 فيه وعدم تبادره بهذا الشرط يدل على انه مجاز فيه وايضا
 لو كان حقيقة فيه بطريق التواطؤ لا يصح نفيه مطلقا
 لان الحقيقة لا يصح نفيها في نفس الامر والاعلية اذا كانت

من وجه دون وجه يصح ان يقال ليس باعلم مطلقاً ولو
كانت حقيقة لما كان كذلك قلنا هذا تقرير بحسن ولكن
متى يجب حمل اللفظ على الحقيقة اذا وجد مانع اوله يوجد
الاول ممنوع والثاني مسلم ولم قلت بعدم المانع والدليل
عليه ما ثبت في صحيح البخاري ان موسى عليه السلام لما طلب
العلم عن الخضر قال يا موسى اني على علم من علم الله علمه الله
تعالى لا تعلمه وانت على علم من علم الله تعالى علمه الله تعالى
لا اعلمه فدل على ان الاعلية ليست من كل الوجوه بل
من وجه دون وجه وعلى هذا لا نسلم المساوات بين الوجهين
ح في عدد العلمين حتى يلزم المساوات في الفضل بين موسى
والخضر عليهما السلام فضلاً عن ان يزيد علم الخضر عليه
وان سلم تساوي العلمين من جهة العدد لكن لا نسلم تساوي
العلمين في الشرف والرتبة لان المفاضلة بين العلمين ليست
لاجل حقيقة بل لاجل متعلقاته وعلى هذا نقول ان متعلقات
علم موسى عليه السلام اشرف من متعلقات علم الخضر خصوصاً

علمه بكلامه الذي خص باستماعه بين الانبياء وعلمه
بالتورية وما اشتمل عليها من انواع الاحكام وغيره لا شك
ان هذا العلم اشرف من علم الخضر عليه السلام وعلم الخضر
متعلقة ببعض الغيوب في مصنوعات وابتداء التساوي
بين المتعلقين ولقد استشكل الامام الرازي على قول النبي
عليه السلام في قوله لما ركب في السفينة جاء عصفور
فوقع على حرف السفينة فنقر في البحر نفرة او نفرتين قال له
الخضر يا موسى ما نقص علمي وعلمك من علم الله تعالى الا ما
نقص هذا العصفور من البحر فقال الامام الرازي ان هذا
تشبيه متناه بغير متناه وقد اجاب الفاضل عضد الدين
انما التشبيه في القلة والكثرة تقريراً للفهم مع قطع النظر
عن التناهي واللا شأني والاولى ان يقال ان المراد بالعلم المعلوم
لان العلم صفة واحدة لا تعدد فيه والتعدد انما هو في
التعلقات فاذا كان كذلك ان يقال ان معلومات الله تعالى
تنقسم الى قسمين قسم خرج الى الوجود وهو متناه لان كل

ما خرج الى الوجود بالفعل لا بد ان يكون متناهيًا وقسم
لم يخرج الى الوجود وهو القسم الذي موصوف بالعدم لم يخرج
الا ان الى الوجود وهو غير متناه قطعاً لعل التشبيه وقع
في القسم الاول دون الثاني فيكون موافقاً مع وجود
المبالغة **الحجة الثالثة** وقد اجمع بها القرطبي فقال ان قصص
الخضر في الآيات الثلاثة دالة على انه نبي لانه لا يطلع على
بواطن الامور الا الانبياء وفيه نظر من وجوه الاول
انه دعوى مجردة والثاني ان فيه دوراً ايضاً لانه انما يمتنع
على الخضر ان يكون ولياً ان لم يجرئ ولا ولياء ان يكشفوا
بواطن الامور ولو علمنا امتناع مكاشفة بواطن الامور
بامتناع كون الخضر ولياً يكون دوراً الثالث انه مخالف
لمذهب المحققين من ائمتنا كما مام الحرمين وغيره حيث قالوا
ان كل ما جاز ان يكون معجزة للنبي جاز ان يكون كرامة
للولي **الحجة الرابعة** قول الله تعالى وما فعلته عن امرى
دل النص على ان هذا الفعل ليس من عنده فدل انه بالوحي

وفي هذه

وفي هذه الحجة نظر لان امر الله تعالى في الحقيقة مغف قائم
بذاته ليس بحرف ولا صوت وفي ادراك ذلك المعنى القائم
بالنفس طرق متعددة الاول ان يخلق الله تعالى في السمع
ادراكاً يدرك بالذات لهذا المعنى القائم بالنفس على ما هو
مذهبنا في احسن الاشعري لان مذهبنا ان كل ادراك
يصح تعلقه بكل موجود ومصحح الادراكات عنده الوجود
والثاني ان يدرك بواسطة الوحي او بواسطة من
اوحى اليه او بواسطة ان يخلق الله تعالى صبغة امره واسمعه
ويخلق في نفسه علماً ضرورياً بان هذه الصيغة دالة
على ان الامر الفلاني مطلوب منه او بان يلهمه الله تعالى
في نفسه ان الامر الفلاني مطلوب منه ويخلق في نفسه
علماً ضرورياً لحقيقة هذا الامر بحيث ينشئ عنه التريب
والشكوك فيكون بمنزلة ما لو اوحى اليه فاذا كان طرق
ادراك ذلك الامر القديم متعددة فلا يلزم من نفي
ادراكه بالذات او بالوحي نفي ادراكه مطلقاً لان نفي

الاخص لا يستلزم نفي الاثم فاذا كان كذلك بمقتضى ان
 الحضرة ادرك ذلك الامر باحد هذه الطرق الذي مروا بما
 معرفته بطريق الحكمة المصححة لجواز هذه الافعال بمنزلة
 ما قر من الطريق في ادراك ما موريتة سوى الطريق الذي
 بواسطة من اوجى اليه فاذا كان حال الحضرة على هذه
 الصفة هل يجوز لولي من اولياء هذه الامة ان يفعل انفاً
 تشبه افعال الحضرة ام لا قلنا لا يخلوا اما ان يكون الهاماً
 اولياء هذه الامة ان يبلغ مبلغ الحضرة في حصول العلم ام لا
 تبلغ فان لم يبلغ لا يسوغ له ان يفعل افعالا توهم مخالفة
 الشرع ظاهراً لان الشارع ما جعل الظنون الحاصلة
 بالهامه سبباً لاجراء الفعل بل الظنون التي تجرى بها الافعال
 محصورة عند الشارع كالشهاد او الاقرار وغيرها ولو
 فعل الولي شيئاً بالهامه الذي لم يبلغ مرتبة العلم كما انه جعل
 الهامه الذي حصل به الظن له دليلاً شرعياً مع عدم اعتبار
 الشارع فيكون مخالفاً لامر الشارع فيكون عدواً لله

فان بلغ

فان بلغ مرتبة العلم فالحكمة التي اطعم عليها هل كانت مسوغة
 في شرعنا لفعل شيء او تركه او لم تكن مسوغة فان كانت
 مسوغة فبعد الاطلاع على الحكمة في فعل ذلك الشيء
 هل كانت كافية في جواز فعله او لم تكن كافية فان كانت
 كافية يجوز له الفعل وان لم تكن كافية لا يجوز له حتى
 يطلع على شرط جواز الفعل مع وجود الحكمة ونضرب لك
 مثالين في تفهيم ذلك مثال الاول ان تقرر رجل اجلس
 في موضع كان معه آلة جرح يريد قتل نفسه او قتل من يمر
 لاجل غيضر او شيء حصل له في نفسه فاطلع رجل من
 اولياء الله تعالى على ما يريد من الفعل فيجوز له عند ذلك
 بل يجب ان ياخذ الله اما خفية او على طريق الغصب لما
 في الاخذ من المصلحة ولكن يجب ان يدفع اليه بعد ذهاب
 تصور ذلك الشيء عن نفسه ولا يتوقف اخذ الله على شرط
 وهو اذن صاحبه وكان الناظر الى ظاهر امره بظن انه
 خالف الشرع لانه تعرض لما لا الغير بغير امر شرعي في الظاهر

مورد
عقبة

وليس الامر كذلك في الحقيقة فان قال قائل لا نسلم انه
في هذا المثال لا يتوقف على شرط لان من المحتمل ان يكون
في اخذه منه يظهر مفسدة اشد من الاولى وحينئذ يتوقف
على الاطلاع على عدم المفسدة في الاخذ او الاطلاع على
ان المفسدة التي في الاخذ اقل من المفسدة التي في الترك
قلنا لا يتوقف فعله على هذين الامرين لانا فرضنا اولاً
اطلاع الولي على ان ذلك الشرب يصدر منه قطعاً وصدور
الشرب يتقدير اخذه امر محتمل ولا يترك المقطوع وهو دفع
الشراذم التحقق وقوعه لا مرجح محتمل ومثال الثاني نفرض
رجلاً له سفينة كما وقع في قصة الخضر يريد ان يذهب
بها الى موضع آخر وكان فيه غاصب يغصب كل ما ذهب
اليه من السفينة اذ لم يوجد فيها عيب فاطلع رجل
من الاولياء على هذا الامر فقلع لوحاً اولوحين من السفينة
بغير اذن من صاحبها ليتخلص من الغصب والحكمة فيه
التخلص من الشر الكثير لاجل ضرر قليل والاطلاع من

الولي

من الولي على وجود هذه الحكمة لا يكون كافياً في جواز
فعله الا باطلاع على وجود الشرط وهو الرضا من
صاحبها لعل صاحبها يرضى بالضرر الكثير ولا يرضى
بالضرر القليل لغرض اخر لعله يستحي من الناس لاجل العيب
الذي فيها ووجد ان الحياء في نفسه اشد عليه من ذهابها
او غير ذلك من الامور فاذا كان كذلك فلا بد من الاطلاع
على الشرط وهو رضا الرجل ذلك الفعل لان تصرف مال
الغير بغير رضا حرام شرعاً وهذا ايضا يوم ظاهر انه
خلاف الشرع وليس في الحقيقة كذلك لان هذا الفعل قد
فيه شرط الجواز مع وجود الحكمة وهو دفع الضرر الكثير
مع وجود رضا صاحبها والاحتياج الى الاذن انما يلزم
اذا لم يعرف رضا الارب فاذا عرف بغيره لا يحتاج اليه لانه
ليس مقصوداً بالذات ولكن يجب للولي اذا فعل شيئاً يوم
ظاهر خلاف الشرع ان يتبين ان فعله يوافق الشرع في الحقيقة
فان لم يتبين فعدم بيانه اما لعجز منه او لغیر عجز منه وفي كلا

الطرفين يجب ان يؤخذ بحكم الشرع بمقتضى ذلك الفعل ان
وان كان في صورة العجز اقرب الى الحق لان اتباع شرع محمد
وامثال او امر ونواهيه واجب على جميع الامة فاذا فعل
احد من ائمة فعلا يخالف ظاهر الشرع يدل انه في الحقيقة
ايضا يخالفه لان الامارة الظاهرة مفيدة للظن والظن
حجة متبعة في الشرعيات ولا يترك الامر محتمل وهو احتمال
كونه محققا كيف ولو قيل قوله من غير تبين لدخل الخل و
التخبط في الشرع فان قال قائل نحن لا نقول في حق كل
احد ان يقبل قوله بلا تبين حتى يدخل الخل والتخبط في
الاحكام الشرعية بل قلنا في حق رجل شهر بالصلاح
متمسكا بالكتاب والسنة مستغلا بالعبادة ومراعيا
انفاسه مع الله تعالى فاذا كان بذلك الصفة يشهد بظاهر
حاله ان قوله صدق بخلاف غيره قلنا هذا الفرق لا يجدي
نفعاً لان كثيراً من الناس يثبتون هؤلاء السادات
ويلبسون على الناس احوالهم ويعتبر الفرق بين الحق

والمبطل

والمبطل فيدخل الخل والتخبط كما سبق وان سلم جد لا
سهولة الفرق بينهما لكن سدا لهذا الباب وصيانة لاحكام
الدين سوى بينهما كما ان العلة في حرمة الخمر انما هو السكر
وحرم قليله ايضا مع عدم علته لخوف ان قليله يجر الى كثرة
واما اذا لم تكن تلك الحكمة التي اطعم عليها مستوغة في شرعنا
لفعل شيء او تركه لا يجوز العمل به وان كانت مستوغة لفعل شيء
او تركه في شرع من قبلنا لان اتباع الشرع واجب على الكل
لا يخرج عنه احد فاذا عرفت ضعف حججهم في اثبات نبوته
فعليك بالاجتهاد في اثباته المسئلة الثانية في بيان حال
الحضر هل هو حي ام لا والذي ذهب اليه جمهور العلماء من
فقهاء الدين وحفاظ الانار ومشايخ الصوفية انه حي
والعامة معهم والذي ذهب الى موته شرذمة قليلون
كابن عبد الله بن اسمعيل البخاري الامام في الحديث صاحب
الصحيح والامام ابو اسحق ابراهيم الحنفي وابو جعفر الثناي
والفقيه الكبير ابي يعلى بن الفراء الحنبل واتي طاهر العبادي

والفقيه ذى النون ابى بكر بن العزنى المالكى والواعظ الموحى
 ابى الفرج بن الجوزى وطائفة قليلة معهم فالآن نذكر حجج
 من ذهب الي موته ونذكر ايضا ما فى كل حجة من الوهن **الحجة**
الاولى لو كان حيا يلزم ان يكون بعد نبينا بنى وهو ممتنع
 بالنص والاجماع وهذه الحجة ضعيفة وانما يتحقق الامتناع
 لو كان نبوته بعد نبوة نبينا عليه السلام واما اذا اولى النبوة
 قبله فعاش بعد لا يلزمه الامتناع كيف وانه منقضى بعينه
 عليه السلام مع اجماع الامة على استمرار حيوته وانه سينزل
 على الارض ويقتل الدجال وايضا هذا الدليل وان سلم صحته
 انما يرد على من زعم انه نبى واما من زعم انه ولى لا يلزم ذلك
الحجة الثانية قول الله تعالى وما جعلنا لبشر من قبلك الخلد فدل
 منطوق الآية سلب الخلود عن كل بشر لو كان حيا لار يلزم
 ان يكون خالدا وهو خلاف مدلول النص وهذه الحجة ايضا
 ضعيفة لان الخلد فى لسان العرب حقيقة فى دوام البقاء
 ونحن لا ندعى دوام بقاءه حتى يلزمنا ذلك فان قال قائل

لما لا

لما لا يجوز ان يراد بالخلد معناه المجازى وهو طول البقاء
 قلنا لا يضار من الحقيقة الى المجاز الا بالدليل والدليل
 منشف هنا كيف وانه يمتنع حمله على المعنى المجازى هنا لا اتفاقا
 بعينه عليه السلام لان المعنى المجازى يتحقق فيه ف يحتاج
 الخلد فى المعنى المجاز الى التخصيص فلا يصار اليه الا لضرورة
 ولا ضرورة هنا **الحجة الثانية** اخرج البخارى عن ابراهيم
 رضى الله عنه قال ما بعث الله نبيا الا اخذ عليه ميثاقا
 لئن بعث محمد عليه السلام وهو حى ليؤمنن ولننصرنه
 ولم يأت فى خبر صحيح انه جاء الى النبى عليه السلام وقا^ل
 وهذه الحجة ضعيفة لانه انما يلزم لمن قال بحياته ونبوته
 واما من قال بحيوته ولم يقل بنبوته فلا يمكن ان يقال
 على تسليم نبوته ايضا ما الدليل على عدم مجيئه وعدم
 نصرته قوله ما جاء فى خبر صحيح لا يدل على مطلوبه لما لا يجوز
 ان يكون معه فى الحرب ويقا^ل معه من حيث كان محجورا
 عن الابصار كحال الملائكة فان قال قائل العادة فى البشر

ان لا يكون محجوبا عن الابصار حجة عن الانصار خرق
للعادة فلا يصح القول به الا بدليل قلنا قد كثرت هوار الخوارق
في الخضر على اختلاف اجناسه على جهة التواهي بمرآة هو
بحيث صار الخارق بالنسبة الى الغير عادة بالنسبة اليه
لان الخوارق امور نسبية يختلف باختلاف الاشخاص
والايمان وعلى هذا البيان بطل قوله العادة في البشران
لا يكون محجوبا لان هذا انما يلزم لمعوم الناس لان كان الخارق
عادة بالنسبة اليه كما مر وعلى هذا البيان يلزم الدور لان
الاستدلال النقي حيوته انما هو بمعرفة عدم مجيئه للنصر معرفة
عدم مجيئه للتصير يمنع ان يعرف بالمشاهدة لما يتنا فاذن
توقف معرفة عدم مجيئه للنصر على معرفة كونه ليس بجي
في نفس الامر فيكون دورا وان سلم جدلا انه ما جاء ولا
قاتل ولكن لا نسلم ان النصر محصور في حضوره ومقائلته
معه لان النصر كما يكون به يكون بافعال آخر وباللسان
والقالب ايضا ولا شك انه عليه السلام في اي موضع

وجد يد عو الله تعالى ويتضرع بنصرة محمد عليه السلام
وخبره ولا شك ان دعاء رجل صالح ربما يكون خيرا من
نصرة فئة في الحرب والدليل على ان النصر يصح اطلاقها
على غير النصر في الحرب ان الانسان اذا دفع عن احد مكروها
لبسانه وجهه فيه يصح ان يقال في حقه انه نصره نصر
مبين فاذا احتمل احتمال فليس احدا الامر من اولي من الآخر
الحجة الرابعة ما ثبت عن النبي عليه السلام انه قال يوم
بدر ان يهلك هذه العصاة لا تعبد في الارض فلو كان
الخضر موجودا لم يصح هذا النقي وهذه الحجة ضعيفة
لاستلزامها الدور ايضا كما مر لان معرفة عدم كونه في هذه
العصاة يمنع ان يعرف بالمشاهدة كما مر بيانها فاذا توقف
معرفة عدم كونه في نفس الامر ومعرفة عدم كونه في العصابة
كونه في نفس الامر وتوقف على معرفة عدم كونه في العصابة
وهو دور يمنع **الحجة الخامسة** ما روى عن النبي عليه السلام
انه قال رحم الله موسى لو دورنا لو كان صابرا حتى يقص الله

علينا بخبرها فلو كان الحنفى موجودا لما حسن هذا النفي
وحضر بين يديه واره العجايب وكان ادعى لايمان الكفرة
لا سيما اهل الكتاب وفي هذه الحجة نظرا لانه منتقض بموسى
عليه السلام فانه ما جاد اليه ولا اراه العجايب الا في
الوقت الذي قضته الحكمة فان اجاب بحجب لعله منع المانع
من الاجتماع معه قبله قلنا ايضا لعله وجد مانع منع من
الاجتماع مع نبينا عليه السلام مطلقا لان اجتماعه مع موسى
عليه السلام بسبب اقتضته الحكمة كما سبق ذكره ولو لم يوجد
سببه لما اجتمع معه ونجيب بوجه آخر ايضا فنقول بختمل انه
اجتمع مع النبي عليه السلام واره العجايب قوله لو كان كذا لما
حسن هذا النفي قلنا انما حسن هذا النفي لانه لم يطلع على
عجايبه حين ما ارى النبي عليه السلام الا نفسه عليه السلام
لانه لا يمكن ان يظهر عجايبه للناس الا باذنه تعالى ولو كان
موسى عليه السلام صبر معه لظهرت عجايب كثيرة قص الله
تعالى علينا قصصه و يعرفه عموم الناس ويعرفون

عجايب صنع الله وحكمته ولفوت المعرفة بعجايب حكمته
لعموم الناس حسن هذا الكلام لالفوت المعرفة لنفسه عليه
السلام وعلى هذا التحقيق بطل قوله وكان ادعى لايمان الكفرة
لا سيما اهل الكتاب **الحجة السادسة** وهي عمدتهم الحديث
المشهور عن ابن عمر وجابر رضي الله عنهما وغيرها ان النبي
عليه السلام قال في اخرجي نوره لا يبقى على وجه الارض
بعد مائة سنة ممن هو عليها اليوم احد وبهذا الحديث اخرج
الامام محمد بن اسمعيل البخاري صاحب الصحيح على موته وفي
الحجة نظر من وجوه الاول نحن لا نسلم ان العموم صيغة حتى
يمكن الاستدلال بها لان بعض الاوسوليين ذهبوا الى ان
الصيغة انما وضعت لسان العرب للخصوص حقيقة واطلا
على العموم بطريقة التجوز فاذا ذهبنا هذا المذهب لا يصح
الاستدلال بها لان استعمالها في العموم يكون مجازا او لا
يعدل من الحقيقة الى المجاز الا بدليل وان سلمنا بعدم الجزم
على تخصيصها في الخصوص لا يلزمنا الجزم بتخصيصها في العموم

لاحتمال الوقف كما هو مذهب خير الاصول القاضى ابى بكر
 الباقلانى وان سلمنا ان للعموم صيغة حقيقة لكن بطريق
 الاشتراك او بطريق الانفراد الاقل مسلم والثاني ممنوع
 على ما هو مذهب شيخ الاصول ابى الحسن الاشعري على قوله
 وعلى هذا الصيغة منزدة بين حملها على العموم وبين حملها
 على الخصوص وليس احدا لا من اولي من الاخر فالأبد المستدل
 من الترجيح وان سلمنا ان للعموم صيغة منفردة حقيقة
 ولكن لا نسلم ان اسم الجنس المعروف بالالف واللام من صيغ
 العموم حقيقة كما هو مذهب هاشم فاذا كانت هذه الاحتمال
 قائمة بعسر الاستدلال بها وان سلمنا انه من صيغ العموم
 حقيقة لكن لا يحصل مقصود المستدل لاننا لا نقول
 انه على الارض ولم لا يجوز ان يكون في غير الهواء في ذلك
 الوقت والهواء لا يطلق عليه اسم الارض فان اعترض
 معترض فقال استقر ان انسان على الارض امر عاوى
 وكونه في الهواء امر خارق ولا يعدل من الامر العاوى في

خارق الا بدليل قلنا ان هذا انما يلزم بالنسبة الى العموم
 واما بالنسبة الى الخضر فلا لان خوارق العادات مع
 تباين انواعها ثابتة في حق الخضر مثل الاطلاع على الغيوب
 وطول العمل مع عدم الهرم وعدم الضعف في وجوده والخضر
 ارا الارض حتى قيل اقام الجدار يمشي يده عليه وغير ذلك
 مما لا يحصى حتى صار الخارق عادة بالنسبة اليه وان كان
 خارقا بالنسبة الى غيره فاذا تحقق هذا فصار تصور هذا
 الاحتمال في حقه بمنزلة تصور امر عاوى في حق غيره فاندفع
 المحذور واجاب بعضهم عن الحديث ان الخضر مخصوص
 عن عموم اللفظ كما خص منه ابليس بالاتفاق وفي الجواب
 نظر لان فيه تخصيصا عاما مع امكان حمله على ظاهره كما
 بينا واما قوله خص منه ابليس بالاتفاق فيه نظر ايضا
 لانه انما يلزم ذلك لو لم يكن لا بلبس قدرة على الصعود
 في الهواء بحسب الطبع والخلقة ويؤيد ما قلنا ما روى
 عن ابن عباس رضي الله عنه انه قال ان شيئا طين يصعد

الى السموات في قديم الزمان الى زمان عيسى عليه السلام
 ثم حجوا عن بعضها فلما كان في زمن نبينا محمد عليه السلام
 حجوا عن الجميع وعلى هذا يحتمل ان يكون في ذلك الوقت في حيز
 الهواء وعلى هذا لا يلزم التخصيص وبقى اللفظ على حقيقته
 ولا يعذر غير الحقيقة الا لضرورة وقد اجاب بعضهم
 لعل الخضر في ذلك الوقت كان في البحر ظناً منه انه اقر
 اللفظ على عومه وقد سهى في ذلك الظن لان الاسم الارض
 يشمل البحر ايضا لانه موضوع في اللغة لكل سفلى ولا شك
 ان البحر كان من السفليات فيكون اخراج البحر من مدلول
 اسم ارض من باب اطلاق الاسم على جزء مدلوله وهو
 مجاز ولا يصار اليه الا لضرورة ولا ضرورة هناك ما يتينا
البيان لو كان الخضر باقيا لكان له في ابتداء الاسلاف
 ظهور ولم يثبت شيء من ذلك وفي هذه الحجة نظر لانه
 لا يخلو ان مرادك بعدم ظهوره في ابتداء الاسلام اما بمعنى
 انه محمول الحال ليس له ذكر ولا خبر عما يتعلق بحيوته

او انه ليس له غاية الاشتهار عند عموم الناس كاشتهاره
 عند اعصار المتأخرين فان اردت المعنى الاول فلا يخلو
 ان تلك الجهالة اما في نفسك وعملك او في نفس الامر والاول
 مسام ولكن لا يلزم من جهالتك وعدم علمك بالشيء
 ان يكون في الحقيقة كذلك وان اردت الثاني فلا بد
 لك من الدليل فان اوعيت ^{فمنه} لو كان له ذكر لا طلعت
 عليه فقد ناديت على نفسك بالجهل فان السنن التي
 في احكام الدين قد اتعب الائمة نفوسهم في جمعها وتخصيصها
 وتخصيلها مع توفد واعينهم اليها وما قدروا على احاطتها
 فكيف يمكن دعوى الاطلاع على عدم ذكره مع احتمال عدم
 البلوغ وان كان مذكورا لقلة الناقلين له لعدم الدواعي
 لانه ليس له تعلق بشيء من احكام الدين ^{بنفسه} وانا سنين بعد ان
 له ذكر في ابتداء الاسلام فان اردت المعنى الثاني من
 التردد الاول وهو عدم الاشتهار في ابتداء الاسلام
 فسلم ولكن لا يدل على مطلوبه لان من ذهب الى حيوته لا يقول

انه شاهد يشاهده عموم الناس بل لا يشاهده في كل
عصر الا افراد من الزهاد فاذا تحقق فلا شك ان الشاهد
له والمخبرين عنه في العصر الاول في غاية من الغلة فلذلك
خفي حاله في العصر الاول على كثير من الناس وفي العصر ^{الثاني}
وجد رجال آخر شاهدوه واخبروا عنه فصار ذكره في
العصر الثاني اكثر من العصر الاول لكثرة اعداد المخبرين ^{في} العصر
الثاني لان المخبرين من اللاحقين اذا ضم الى المخبرين
من السابقين يكون المخبرون في العصر الثاني اكثر عددا
من المخبرين في العصر الاول لان العصر الثاني يشتمل مخبري
عصره وقبل عصره والعصر الاول لا يشتمل ^{الا} مخبري عصره
فكيف يمكن التساوي في العصرين من جهة الخبر حتى يلزم
التساوي في المعرفة وهكذا على التوالي يزاد الخبر شيوعا
بكثرة اخبار المخبرين الى ان بلغ الى الحال التي اشترك في المعرفة
لحيوته الخاص والعام فاذا عرفت ضعف حجج الداهيين
الى موته بقي حججنا في طرق حيوته سالما عن المعارض المتناف

فوجب العمل به فالان تشرع به كحججنا في طرف حيوته
في ذكر الاحاديث الواردة في حيوته اولها ما رواه
الامام احمد بن حنبل في التزهد عن ابن عباس رضي الله عنه
ان الحضر والياس يصومان في رمضان في بيت المقدس
ويشربان من زمزم شربة يكفيهما الى قابل هذا الحديث اصح
شيء في هذا الباب وروى البطريق عن طريق عبد الله بن شوز
نحوه واخرج ابن عدي عن طريق كثير بن عبد الله بن عمرو بن
عوف عن ابيه عن جده ان النبي عليه السلام سمع وهو في
المسجد كلاما قال يا افسر اذهب الى هذا القائل فقل له يستغفر لي
فذهب اليه فقال قل له ان الله تعالى فضلك على الانبياء
كما فضل به رمضان على الشهور قال فذهبوا ينظرون فاذا
هو الحضر وروى ابن عساکر عن حديث انس باسناد آخر نحوه
وروى الدارقطني في الافراد عن طريق عطاء عن ابن عباس
رضي الله عنه مرفوعا يجتمع الحضر والياس كل عام في الموسم
فيخلق كل واحد رأس صاحبه وروى ابن عساکر عن طريق هشام

بن خالد نحو وزاد ويشربان من زمزم شرية يكفيهما الى
 قابل وهذه الاحاديث الخمسة وان لم يكن اسناد كل واحد
 في الثقة بمثل الاول ولكن بانضمام البعض الى البعض يكون
 في الثقة مثله او اقوى **الحجة الثانية** ذهب جمهور اهل الاسلام
 من فقهاء الامصار وحفاظ الانار وسائر طوائف العلماء
 واكثر اهل الدين والزهد من مشايخ الصوفية وغيرهم
 رضوان الله عليهم جميعين حتى العوام الى حيوة الاشر^{مة}
 قليلين ذهبوا الى موته فاذا تحقق هذا قلنا ان ذهبنا
 مذهب الامام المجمل احمد بن حنبل في احدي الروايتين
 عنه والامام محمد بن جرير الطبري وابي بكر الرازي وغيرهم
 من الائمة حيث ذهبوا الى ان قول الجمهور حجة قاطعة
 ثبت الاجماع به ولا يعتبر قول النادر ثبت ما قلناه لان
 الاكثرين في ذلك الجانب وان ذهبنا مذهب سائر الائمة
 ان الاجماع لا ينعقد الا باتفاق الجميع فاذا لم يتفق جميعهم
 لا يكون حجة قاطعة فلا يضر في مطالوبنا لانا نقول لا يلزم

من عدم كونه حجة قاطعة ان لا يكون حجة ظاهرة وبيانه
 من وجهين الاول قول النبي عليه السلام عليكم بالسواد
 الاعظم وقال عليكم بالجماعة امر غير الموصوفين بذلك
 الصفة بالافتراء بالموصوفين بذلك الصفة الوجه الثاني
 لا بد فيما ذهب اليه الجمهور من دليل اما راجح او قاطع واطلاع
 القليل النادر على الدليل وعدم اطلاع الاكثرين او اطلاعوا
 ولكن ما قالوه عمدا او سهوا في غاية البعد فان اعترض معتز
 على الوجه الاول فقال لعل المراد بالحديث هو الاجماع بمعنى
 الكل لانه لا اعظم من الكل لا بمعنى اتفاق الاكثرين قلنا
 هذا لا يضح لانه امر غير الموصوفين بذلك الصفة لا افتراء
 الموصوفين بذلك الصفة ولا بد ان يكون المأمورين
 موجودين متحققين فان اجاب بحسب لعل المراد بالمأمورين
 الناس الذين يجيئون بعد الاجماع وهم اقل عدد من الاول
 قلنا هذا فاسد لان اللفظ مطلق وتقييد المطلق من غير
 دليل ممتنع فان قال قائل لا يلزم من الاحتجاج بالاجماع

هذا هو الوجه الثاني في حجة قاطعة
 من غير دليل وهو الاحتجاج بالاجماع
 والوجه الثالث في حجة قاطعة
 من غير دليل وهو الاحتجاج بالاجماع
 والوجه الرابع في حجة قاطعة
 من غير دليل وهو الاحتجاج بالاجماع
 والوجه الخامس في حجة قاطعة
 من غير دليل وهو الاحتجاج بالاجماع
 والوجه السادس في حجة قاطعة
 من غير دليل وهو الاحتجاج بالاجماع
 والوجه السابع في حجة قاطعة
 من غير دليل وهو الاحتجاج بالاجماع
 والوجه الثامن في حجة قاطعة
 من غير دليل وهو الاحتجاج بالاجماع
 والوجه التاسع في حجة قاطعة
 من غير دليل وهو الاحتجاج بالاجماع
 والوجه العاشر في حجة قاطعة
 من غير دليل وهو الاحتجاج بالاجماع

وباتفاق الأكثر في امر شرعي الاحتجاج في امر غير شرعي قلنا
الا الفاظ الواردة جحمة عام في الشرعي والعقلي والعرفي
والتخصيص تحكم **الحجة** **اننا** قد ثبت باتفاق الكل
ان الحضر عليه السلام كان موجودا حيا في زمانه وانه
معروا انه ما اعترىه ضعف ولا هرم مع طول الزمان وتمر
الدهور وانما النزاع هل يبقى على هذه الصفة ام لا والدليل
يقضي بقاءه على ذلك الصفة لان الشيء اذا تحقق وجوده
او عدمه يقتضي العقل باستمراره على ذلك الصفة اذا لم يظن
معارض والدليل عليه من وجهين الاول اعتبار الشارع به
لان الاجماع قد وقع اذا شك احد في الطهارة ابتداء لا يجوز
بها الصلوة والوجه فيه ان الحرمة في الاول ثابتة قبله
والاصل بقاءها وفي الثانية الجواز ثابت قبل والاصل
بقاؤه وكذلك اذا شك في الزوجية لا يجوز له مسها والوجه
فيه كما تقدم الوجه الثاني الاعتبار من جهة العرف وهو
انهم يستحسنون بمراسلات بعضهم بعضا بعد وقوع المفارقة

وارسال الرسل والودائع من بلاد بعيد ولا شك ان
الافدام على مثل هذه الافعال انما هو بظن البقاء ولو لم
يتحقق لهم هذا الظن لما اقدموا على مثل هذه الافعال فان
قال قائل لم لا يجوز ان يكون الاشخاص مثل هذه الافعال
لاحتمال اصابته بالفرض وان تكون الاصابة راجعة بل مرجحة
او مساوية قلنا استحسان في ضرب الرامي الى الغرض لاحتمال
الاصابة لاجل ان ذلك الفعل ليس فيه خطر ولا مشقة
واما الاقدام على الفعل الذي فيه خطر او مشقة مثل ارسال
الرسل والهدايا والودائع اذا لم يوجد غرض ظاهر راجح على
خطر الفعل او مشقة لا يستحسن بل يعيد فاعله سفيها **هـ**
متجربا فان قال قائل لو كان هذا الاصل معتبرا لكانت بينة
التأني اولى من بينة الميث لتعارضها بهذه الاصل وليس
الامر كذلك بالاتفاق فنقول في جوابه انما يلزم هذا القول
لو قلنا بحصول الظنين في بينة التأني والميث ثم لم يرجح طرف
التأني مع تعارضها بهذه الاصل ونحن لا نقول ذلك بل الظن

لا يحصل الا بينة المبت دون التنافي لان المبت قد اطلع
على السبب الموجب لمخافة برائة الذمة والتنافي لم يطلع
عليه لحدوث ذلك السبب الموجب لمخافة برائة الذمة
بعد غيبة التنافي عن المنكر ونجيب بجواب آخر ايضا
فنقول نحن ما اوغينا لزوم العمل بمقتضى هذا الاصل مطلقا
مطلقا بل انما اوغينا العمل بموجبه اذا لم يوجد له معارض
وانما لم يعمل بمقتضاه في بينة التنافي لاجل معارض وبيان
ذلك المعارض ان النفس تجهد رفع كل منافرة لا تجهد
جلب كل ملاءمة والمشاهدة مصدقة بذلك لانك
اذا فحصت احوال الناس وجدت في معاملتهم انكار
الحق اكثر من دعوى الباطل ولو علمنا بهذا الاصل في هذا
الموضع يلزم منه ابطال الحقوق وهذا المعارض منع من
العمل بمقتضى هذا الاصل في هذا الموضع فاذا بطل قول
المعارض بهذه الجوابين بقي دليلنا سائما عن المعارض التنافي
فوجب العمل به

الاكابر

الاكابر من عصر الصحابة والتابعين قرنا بعد قرن الى
عصر المتأخرين انهم شاهدوا واخبروا ما عاينوه من العجائب
وهو عدد كثير وجم غفير لعل عددهم يبلغ حد التواتر
من جانبهم ابو بكر الصديق وعمر بن الخطاب وعلي بن ابي
طالب وانس بن مالك رضوان الله تعالى عليهم اجمعين
وخامس الخلفاء الراشدين عمر بن عبد العزيز لما اجتمع
بشئ بانه سبيل الخلافة ويعدل فيها وهذا اصح شيء في
هذا الباب وابرهم النبي احدى الزهاد وجعفر بن محمد الصفاق
امام اهل البيت في العلم والزهد واحمد بن ابي الحواري الزاهد
ومبشر بن الحراث الزاهد وابرهم الخواص امام المتوكلين
في عصره راي الحضرة في البادية ففارق صحبته لاطمئنان
نفسه اليه وبوزرة الرازي نظير البخاري في حفظ الحديث
ومعرفته وابو بكر الهذلي وفتح بن محمد الازدي الزاهد الكبير
ومظفر الحصاص ونصر الحراطي وبلال الحواص وهو الذي
سئل الحضرة عن الامام الشافعي فقال الحضرة هو من الاوتاد

وهؤلاء السادات مما روى اجتماعهم مع الحضرة وعد
سوى ذلك كثير لا يحصى ولا يخلو ان مثل هؤلاء من ائمة
الدين وسادات المسلمين اما ان يكونوا صادقين في اخبارهم
اولا لا يمكن الحكم بعدم صدقهم ولا يعتقد مسلم فلا بد
من صدقهم فاذا كان كذلك كان المرئ لهم ايضا اما ان يكون
صادقا في قوله انه للحضرة وليس بصادق فان سلمت صدقه
في قوله فقد حصل المقصود وان لم تسلم صدقه فلا بد لك
تصديقه من جهة الدليل المقتضى لذلك لانه لا يدل ان
ذلك المرئ في اطوار متعددة لا شخاض متعددة في اعصار
متطاولة ان يكون وليا لله تعالى لانه لا يظهر على احد من
هؤلاء الاكابر الا المصلحة الشرعية مع ظهور الخارق على يده
اما بما مر معروف ونهى عن المنكر او بارشاد على دقايق امور
الدين ان اشتبه على الراى ولا شك ان الموصوف بذلك
الصفة هو الولي فاذا كان كذلك لا بد ان يكون في قوله صادقا
ايضا ان اكثر الاحكام الشرعية الفرعى قد وصل اليها على السان

الاحاد واجمع الائمة على قبول خبرهم والعمل بهم اذا كانوا
عدولا مع ان الاحتياط والتحري في قبول خبر ما يتعلق بامر
الدين اولى فكيف اذا اخبر العدل عن امر ممكن في نفسه وليس
مخالفا للكتاب والسنة وليس له ايضا تعلق بامر الدين
فان لزوم قبول خبره بطريق الاولى لان كل ما يخلو من المخالفة
فقد ابطالناه ^{وايضا} ان هذه الدلائل ظاهرة على براءة ذمته من الكذب
ولو نسبت له الكذب وترددت في الجزم فقد ساءت به
الظن لانه اعتقدت عدم براءة ذمته والدليل قد دلل
على براءة ذمته كما مر سوء الظن حرام بالنص لقول الله تعالى
ان بعض الظن اثم وبمجموع هذه الادلة ثبت ان الحضرة عليه
السلام حتى مستمر الى ما شاء الله تعالى الا ان من ذهب الى
حيوته اختلفوا في وقت موته فبعضهم قالوا يموت عند نفخ
الصور وبعضهم قالوا يموت حين يرفع القرائن وقبل غير ذلك
وما جاءه ابدليل مستند اليه ولذلك توقفنا فيه ونحتمل هذه
الرسالة بذكر جماعة من سادات المسلمين وائمة الدين الذي

رزقوا خطا عظيما ونصيبا وافرا من علم الخضر عليه السلام
ونذكر في كل ترجمة حكاية او حكيتين يستدل بها على عظم
شانه وعلو مرتبته فنبداء بذكر افضل الخلايق بعد الانبياء
عليهم السلام والمرسلين اني بكر الصديق الاعظم رضى الله
عنه وقد روى انه لما قرب وفاته قال لبنته الصديقة رضى الله
تعالى عنها انما هي اخنك لان زوجته الصديق رضى الله
تعالى عنه كانت جلي ثم ولدت بعدك بنتا عمر الفاروق
رضى الله تعالى عنه اعز الله به الاسلام وقمع به اهل الترك
والاصفيان روى عنه رضى الله تعالى عنه انه كان يوما
على المنبر فصاح فقال يا سارية الجبل الجبل في الوقت الذي
وقع الحرب بين المسلمين والكفار في ارض نهاوند في
ديار عجم فاطلع على حالهم وهو على المنبر حتى سمع صوته
سارية عثمان ذو النورين صاحب الحياء والرحم وكان يحى
الليل في ركعة يجمع فيها القرآن روى عن بعض الاكابر قال
دخلت على عثمان رضى الله تعالى عنه وكنت في رأيته الطريق

امراة تأملت محاسنها فقال عثمان رضى الله تعالى عنه
يدخل على احدكم واثار الزنا ظاهرة على عينيه فقلت اوحى
بعد رسول الله تعالى عليه السلام فقال لا ولكن بنصرة و
برهان وفراسة صادقة **ابن عتبة** روى عن ابى طالب
رضى الله تعالى عنه روى عن ابى الطفيل رضى الله عنه قال
دعى على رضى الله عنه الناس الى البيعة وجاء عبد الرحمن
ابن ملجم المرادي فرده مرتين فقال لتخضين او لتصبغين هذه
يعنى لحيته من رأسه فبعد مدة ضربه عبد الرحمن بن ملجم
هذا بالكوفة يوم الجمعة في شهر رمضان اويس ابن عامر القرني
خير التابعين في الفضل والزهد باسناد عن ابى هريرة
رضى الله عنه قال قال عليه السلام في وصفه مجهول في
اهل الارض معروف في اهل السماء لو اقسم على الله تعالى لا بتر
قسمه الا وانه اذا كان يوم القيمة قيل للعباد وادخلوا الجنة
ويقال لا وبيس قف فاشفع روى عن هرم بن حبان قال رايت
اويس رجلا به آدم شديد الادمة اشعث مخلوق الرأس

مهيبة المنظر فسلمت عليه فرد علي ومددت يدي لاصابعه
فأبى أن يصافحني فقلت مرحبا بك يا الله يا اوهيس وغفر لك
كيف انت وبكيت وبكى قال وانت فحياءك الله يا همر بن
حيان كيف وانت يا اخي من ذلك علي قلت الله قال لا اله
الا الله سبحان ربنا ان كان وعد ربنا لمفعولا فقلت
ومن اين عرفت اسمي واسمك وما رايته قبل اليوم ولا
رايتني قال نبأني العلم الخبير عرفت روجي وروحك حين كانت
نفسك نفسك ان المؤمنين يعرف بعضهم بعضا ويحاربون
بروح الله تعالى وان لم يلتقوا وان يأت بهم الدار وتفرقت
بهم المنازل سهل بن عبد الله التستري قيل في حقه لم يكن
في وقته على وجه الارض له نظير وكان له ايات وكرامات
وكان يصبر عن الطعام سبعين يوما روى عن سهل بن
عبد الله التستري انه كان يوما في الجامع فوق حمام في المسجد
من شدة ما لحقه من الحر والمشقة فقال سهل ان شاء الله
مات الساعة ان شاء الله فكتبوا فكان كما قال وقال شاه الكرماني

هذا من الابدال روى ان يعقوب بن الليث امير خراسان
مرض مرضا مشكلا فاعيت الاطباء فقالوا له في ولايتك
رجل صالح يسمى سهل بن عبد الله لو دعيتك لعل الله يستجيب
فاستحضر سهلا قال ادع الله لي فقال سهل كيف يستجاب
فيك وفي مجلسك مظلومون فاطلق كل من في حبسه فقال
سهل اللهم كما اريته ذل المعصية فاره عز الطاعة وفرج
عنه فعوفي فعرض ما لا على سهل فابى ان يقبل فقبل له لوقبلته
ودفعته الى الفقراء فنظر الى الحصاء في الصحراء فاذا هي جواهر
فقال لاصحابه من يعطى مثل هذا يحتاج الى مال يعقوب روى
عنه انه كان اصابته زمانة فاذا جاء وقت الفرض انتشربا
ورجلا فاذا فرغ من الفرض عاد الى حال الزمانة روى
عنه انه قال من احب ان يرى خوف الله تعالى في قلبه
ويكاشف بايات الصديقين فلا يأكلن الا حلالا ولا يعمل
الا في سنة او ضرورة وقال ايضا انما حرموا مشاهدة الملكوت
وججو عن الوصول بشيئين سوء الطعمة واذى الخلق وقال

مثل السنة في الدنيا مثل الجنة في الآخرة من دخل الجنة آمن
ومن دخل السنة نجى وسلم وقال الله لا ولياء الله تعالى سبعة
عشر مقاما اذناها المشي على الماء والشي على الهواء هذا هو من
ديباج الدنيا وقال احذروا التخليط في عقولكم فانه من خولط
في عقله لم يصل الى شيء من مقامات الصديقين وقال اذاهم العبد
عوقب على المكان ولا يعرف هذا الا العلماء بالله تعالى وبأيام الله
وقال لا يوا في القيمة أحد اعبدا ولا أكثر عملا ممن عمل في نفسه
ليضعفها ويسقط عنها فضل القوة الا ما أدى به الفرض
مخافة ان يعصى الله تعالى بهذه القوة التي اعطى للطاعة
وقال اعطى الله تعالى الصديقين من التعلق ما لو نطقوا بالنفس
الجبر من نطقهم بغير يد البسطا محي طيفور بن عيسى وكان
سابق القوم في المعارف والاحوال والاشارات روى
عن ابي موسى الديلمي قال سألت عبد الرحمن بن يحيى عن التوكل
فقال او ادخلت يدك في فم السنين حتى يبلغ الرشح لا تخاف مع الله
غيره قال فخرجت الى ابي يزيد البسطا محي لاساله عن التوكل قد

فتحت

فتحت الباب فقال اليس لك في قول عبد الرحمن كفاية فقلت
افتح الباب فقال ما زرتني اياك الجواب من وراء الباب ولم
يفتح لي الباب قال فمضيت ولبت سنة ثم قصدته فقال
مرحبا جئتني زائرا فكنت عنده شهرا فكان لا يخطر قلبي الا
شي عنه فعند واداعه قلت افدني فائدة فقال حدثني امي
انها حامله لي فكانت اذا قدم اليها طعام من حلال امتدت
يدها اليه واذا كان فيه شهرة انقبضت يدها عنه
ذو النون المصري ابو الفيزر صاحب كرامات وذكاة وحكمة ولسان
روى ان رجلا من اصحاب ذو النون دخل بغداد فسمع قولا
يقول شيئا فحصل في نفسه وجدا فغلبه فمات وسمع ذو النون
هذا الخبر فرحل من مصر الى بغداد فاجتمع مع ذلك القول فقال
القول شيئا فصحاح ذو النون صيحة فخر القول ميتا فقال
ذو النون ان النفس بالنفس والجروح قصاص برهم بن ادهم
البلخي وكان كبيرا في باب الورع وكان من ابناء الملكوك فخرج يوما
متسيدا وانار ثعلبا او اربنا وهو في طلبه فهتف به هاتف

لهذا خلقت امرهذا امرت ثم هتف به من قربوس سرجه
 والله ما لهذا خلقت ولا لهذا امرت فنزل عن دابته وصاد
 راعيا لابيه فاخذ جبة الراعي من صوف فلبسها واعطاه
 فرسه ومامعه ثم انه دخل البادية ثم دخل مكة ثم دخل
 الشام واجتهد في العبادة والطاعة حتى وصل الى درجة
 الافراد من العباد روى عن حذيفة المرعشي وقد خدم ابراهيم
 ابن ادم وصحبه فقليل له ما اعجب ما رأيت منه فقال لقينا
 في طريق مكة اباما لم نجد طعاما ثم دخلنا الكوفة فاوينا الى
 مسجد خراب فنظر الى ابراهيم بن ادم وقال يا حذيفة ارى بك
 الجوع فقلت هو ما راى الشيخ فقال على بدوات وقرطاس
 فحسنت به فكتب بسم الله الرحمن الرحيم انت المقصود بكل
 حال والمشار اليه بكل معنى انا حامدا نا شاكر انا ذاكر انا جامع
 انا نافع انا عاري هي ستة وانا الضمين لنصفها فكن الضمين
 لنصفها يا باري مدحى لغيرك لهب نار خضتها فاجر فديتك
 من دخول النار ثم رقع الى الرقعة وقال اخرج ولا تعلق قلبك

غير الله

لغير الله وادفع الرقعة الى اقل من يلتاك قال فخرجت فاوّل من
 لقيني رجل على بغلة فدفعها اليه فاخذها وبكى وقال ما فعل
 صاحب هذا الرقعة فقلت هو في المسجد الفلاني فدفع الى
 صرة فيها ستمائة دينار فمّ لقيت رجلا اخر فقلت من صاحب
 هذه البغلة فقال نصراني فحسنت الى ابراهيم بن ادم فاخبرته
 بالقصة فقال لا تمسها فانتهى الساعة فلما كان بعد ساعة
 اتى النصراني واكتب على رأس ابراهيم بن ادم واسلم سرى
 السقطى وكان من العباد المجتهدين خال الجنيّد واستاده و
 كان له احوال ومجاهدات روى عن الجنيّد انه كان يقول له
 السرى تكلم على الناس فقال الجنيّد وكان في قلبى حشمة من الكلام
 على الناس كاني كنت انهم نفسي في استحقاق ذلك فرائت البنى
 عليه السلام في المنام وكان ليلة جمعة فقال لا تكلم على الناس
 فانتهت واتيت باب السرى قبل ان اصبح فدقت عليه السلام
 فقال له تصدقنى حتى قيل لك ابو الحسين النورى احمد بن محمد
 بغدادى مولدا ومنشاء قيل انما قيل له النورى لحسن وجهه

والنور الذي فيه وكان واحد دهره في الفضل والعبادة و
الصديق في المعاملة روت زيتونة خادمة ابى الحسين النوري
وكانت تخدمه وخدمت اباحمة والجند قالت كان يوم بار
فقلت للنوري حمل اليك شيئاً فقال نعم فقلت ايثن تريد
فقال خبز ولبن فحملت وكان بين يديه فحم وكان يقبلها بيده
وقد اشتغلت فاخذ يأكل الخبز واللبن يسيل على يده وعليها
سواد الفم فقلت في نفسي ما اقدر اولياءك يارب ما فيهم احد
نظيف قالت من عنده ^{انتم} فتعلقت في امرأة وقالت سرقت لزر
ثياب وجئت بي الى الشرطة فاخبر النوري بذلك فخرج و
قال الشرطي لا تنقر ضرواها فانها ولية من اولياء الله تعالى فقال
الشرطي كيف اصنع والمرأة تدعي قال فجاءت جارية ومعها
الزر المطلوبة فاسترد النوري المرأة وقال لها اتقولين بعد هذا
ما اقدر اولياءك قالت فقلت وقد ثبت ابو عبد الله الحرث
بن لاسد المحاسبي كان اماما في علوم الشريعة كما كان اماما
في علوم الحقيقة روى عن الجند انه قال عزني يوما الحرث المحاسبي

فرايت

فرايت فيه اثر الجوع فقلت يا عم تدخل الدار وتتناول
شيئاً قال نعم فقد مت اليه شيئاً من طعام حمل من عرس
فاخذ لقمة وادارها في فمه مرأت ثم انه قام والقيها في
الد هليز ومرفلاً رأيت له في ذلك فقال اني كنت جاعاً
واردت ان اوثر لك باكل ولكن بيني وبين الله علامة ان لا
يستوعبني طعام فيه شبهة فلم يمكن ابتلاعه ثم قلت تدخل
اليوم فقال نعم وقد مت اليه كسر كانت لنا فاكل وقال اذا
قدمت فقيراً شيئاً فقدم مثله ابو حفص الحداد عمرو بن
سالم النيسابوري وكان من افراد خراسان فضالاً وزهداً
وحالاً ومن كلامه المعاصي يريد الكفر كما ان المحي يريد الموت
روى انه اذا ذكر الله تعالى تغيرت حاله حتى كان يعرف ذلك
منه جميع من يحضره وقد روى انه قال له يوماً رجل من اصحابنا
كان ممن مضى لهم الايات الظاهرة وليس لك من ذلك الشيء
فقال له تعال فجاء به الى سوق الحدادين الى كور محي فيه حديث
عظيمة وادخل يده فاخذها حتى بردت في يده اسحق

بن ابراهيم الجمال كان ينزل جبل اللكلام وكان صاحب كرامتها
روى عبد الله ابن زنجاني قال دخلت جبل اللكلام فقاطعت
فوقعت على شيخ مشر زجلد قال الله تعالى اكبر اجني ام النبي
قال ضللت الطريق قلت نعم فعلمني كلمات فدفع الى عصي
وقال خذ هذه العصي فانها تدلك على الطريق فاذا بلغت
مرادك فالق العصي فمشيت قليلا فاذا انا على باب انطاكية
فالقيت العصي فلا ادرى كيف كان ذلك فقلت الحكاية
واخبروني ان هذا الشيخ اسحق بن ابراهيم الجمال حسن بن خليل
بن مرة وكان مجاب الدعوة قبل في حقه لم يوجد في مصر من
يدانيه في زهد وورعه روى عن موسى بن هرون قال
رايت الحسن بن خليل بن مرة بعرفات وكلته ثم رأيته يطوف
بالبيت فقلت ادع الله لي ان يقبل حجتي فبكي ودعا لي ثم اتيت
مصر فقلت ان الحسن كان معنا بمكة فقالوا ما حج العام
وقد كان يبلغني انه يمز الى مكة في كل ليلة فما كنت اصدق
حتى رأيته فعابتنى وقال شهرتني ما كنت احب ان تحدث بها

عني

عني فلا تعد الى مثلها بحقي عليك جابر الرجي كان كبير الشأن
في وقته روى عن ابي جعفر الخصاصي قال لي جابر يوم ما وانا
اما شيه مرتين انقصابا مرات هكذا حتى مرانا هكذا قال فررت
انا على الجسر فلما حصلت على الجسر التفت فاذا هو يمشي
على الماء فلما التفتيا قلت لا يحسن مثل هذا امشي انا على الجسر
وتمشي انت على الماء قال فقال لي وقد رأيته قلت نعم قال
انت رجل صالح ابو تراب النخبة واسمه عسكر بن حصين
وكان له مقامات في التوكل روى عن ابي عباس الشرقي يقول
كنا مع ابي تراب النخبة في طريق مكة فمضى فعدل عن الطريق
الى ناحية فقال له بعض اصحابه انا عطشان قال ففرب
برجله فاذا عين من ماء زلال فقال الفتى احب ان اشربه في
قدح ففرب بيد الارض فناوله قدحا من زجاج ابيض
كا حسن ما رايت فشرب وسقانا وما زال القدح معنا الى
مكة ابو الحسن علي بن محمد الصايغ الدينوري وكان مهيبا
ذا حال وورع روى عن ممشاذا انه قال خرجت ذات يوم

الى الصراة فبينما انا ما راذا انا بنسر قد فتح جناحه فتجت
منه فاطلعت فاذا انا باني الحسن الصايغ قائم يصلي والنسر
بظلاله ممشاذا الذي نوري وكان عظيم الشان في علوم هذه
الطائفة روى ان جماعة دخلوا على ممشاذا في عرضه وقالوا
له ما فعل الله بك فقال منذ ثلثين سنة تعرض على الجنة بما
فيها فما غرتها طر في وقالوا له عند الترع كيف تجد قلبك
فقال منذ ثلثين سنة فعدت قلبي روى عنه انه خرج يوما
الى الخارج فناح عليه كلب فقال لا اله الا الله فخر الكلب
ميتا سمنون المحب وكان احد الاكابر المذكورين بالمحبة
وله كلام عجيب في المحبة روى عن ابراهيم بن فاتك انه قال
سمعت سمنون وهو جالس في المسجد يتكلم في المحبة اذا جاء
طير صغير فقرب منه ثم قرب فلم يزل يدنو حتى جلس على يده
ثم ضرب بمنقاره الى الارض حتى سال منه الدم ثم مات
ابوسعيد الخراز احمد بن عيسى احد الاكابر المذكورين بالمراقبة
وحسن المجاهدة روى عن الجنيد انه قال لو طاب لى الله تعالى

بحقيقة

بحقيقة ما عليه ابوسعيد الخراز لهلكا روى عنه انه كان
في بعض الاسفار ان السبع يكون واقفا على كتفيه وهو
في ذلك الوقت لا يلتفت اليه وهو يراعى ستره في ذلك الوقت
شاه بن شجاع الكرماني كبير الشان بعد من الابد الروى
عن ابن السماك يقول كان بين شاه الكرماني ويحيى بن معاذ
صداقة فجميعهما بلاد فكان شاه لا يحضر مجلسه فقبل له في
ذلك فقال الصواب هذا فما زالوا به حتى حضر يوما مجلسه
وقعد ناحية لا يشعر به يحيى بن معاذ فلما اخذ يحيى في الكلام
سكت ثم قال هنا من هو اولي بالكلام مني وارنج عليه فقال
شاه قلت لكم الصوات ان لا احضر مجلسه فلم يلم الي ابو الخير ^{التنسي}
الا قطع وكان صاحب ايات وعجائب روى عن ابراهيم بن
محمد السبكي انه يقول كنا نطلع على ابي الخير التناسي من الخوض
وهو يشف الخوض بيديه فاذا خرج رائنااه اقطع روى عن
الانصارى انه يقول دخلت على ابي الخير فناولني تفاحتين
فجعلتهما في جيبى وقلت لا اتناولهما واتبرك بهما لموضع الشيخ

عندي فكانت تجرى على فاقات لا تناولهما فاجهدتني الفاقة
فاخرجت واحدة فاكلتها وادخلت يدي لاخرج الثانية
فاذا بالتفاحتين مكانهما فما زلت اكل منها حتى دخلت
الموصل فخرجت على خراب واذا بعليل ينادي من الخراب
يا ناس تفاحة ولم يكن وقت التفاح فاخرجت التفاحتين
فناولتهما اياه فاكل وخرجت بروحه من وقته فعلت
ان الشيخ اعطاني من اجل ذلك العليل ابواحرث الاولايه
وله احوال سنية روى عنه انه يقول بيتا انا في غفلة رأيت
عليلا مطروحا على قارعة الطريق فدوت منه فقلت هل
تشتهي شيئا قال نعم برمان فجئته برمان فلما وضعت
بين يديه رفع بصره الي وقال تاب الله تعالى عليك فما ميت
حتى تغير قلبي عن ما كنت فيه وخرجت الى الحج فبينما انا اسير
بالليل اذ انا بقوم يشربون فلما راؤني ذهبوا فاجلسوا وعرضوا
على الطعام والشراب فقلت احتاج الى البول فذهبت فوقت
في غاية فاذا سبع فقلت اللهم انك تعلم ما تركت ومما خرجت

فاصرف عني هذا السبع فولى السبع روى عنه انه قال مكنت
ثلثين سنة ما يسمع لساني الا من سري ثم تغير الحال مكنت
ثلثين سنة ما يسمع سري الا من رزني اولى بن الى حولة انظروا
وهو احد الاولياء الكبار روى عن سهل بن عبد الله انه قال
مرض رجل من اولياء الله عز وجل مرضا مشكرا فكان الناس
اذا راوه قالوا به جنة فاكثر عليه فلما عظم كلام من متكلم
في امره قالوا له نعالجك فقال لهم يا قوم اعلموا ان لي طبيبا
ان سألته داوى كل عليل لكني لا اشاله ان يداويني فقل
له ولم ذاك وانت محتاج الى الدواء فقال اخشى ان برأت من
هذه العلة خفيت فقل له فان لنا مجنونا فسل طبيبك
هذا ان يداويه فقال نعم اشؤني به فأتوه برجل في عنقه
غل عظيم ويدها مشدودتان الى عنقه في قيد ثقيل قد استمكت
فيه العلة فقال لهم خلوني معه فعد جهال القوم الى بيده
فخلوها وادخلوه معه في البيت الذي كان فيه واغلقوا عليها
الباب وهم يظنون انه سيقضى اليه بمكره فلما كان

بعد ساعة صراخوا به فاجابهم وخرج اليهم وكلهم بكلام
 عاقل وهو يبكي بكاء شديدا فقال له اخبر بقصيتك فقال
 دخلت على هذا الرجل وانا على ما قد علمت من علمي لا عقل
 شيئا كما رايتموني فقربني وادنانني وجعل يده على صدري
 والاخرى على راسي فاحست يطعم البرديد في جيبه
 حتى زال ما بي فقالوا له ادخل معنا اليه فسله يدعوا لله
 عز وجل لنا فدخل مع القوم اليه فلم يجدوه في البيت وستر
 الله تعالى عنهم فن عقل منهم عظمت ندامته وكثر اسفه قال
 سهل وهذا رجل من بيت المقدس يقال له اوريس يزخولة
 الانطاكي ابو محفوظ معروف بن فيروز الكرخي وكان
 مجاب الدعوة يستشفى بقبه حتى قيل قبر المعروف تريق
 مجرب روى عن الامام احمد بن حنبل يقول فيه وهل يرا د
 من العلم ما وصل اليه معروف روى عن جليل الصياد
 يقول غاب ابني محمد فوجدنا عليه وجدا شديدا فأتيت معروف
 الكرخي فقلت يا ابا محفوظ غاب ابني وامه واجدة عليه

فقال

فقال ما تشاء فقلت ادع الله تعالى ان يرده فقال اللهم
 السماء سماءك والارض ارضك وما بينهما لك ايت محمد قال
 خليل فأتيت باب الشام فاذا هو واقف فقلت يا محمد فقال
 يا ايت كنت الساعة بالانبار ابو القاسم جنيد بن محمد القوا
 ر يروي كان اما ما في علم الظاهر والباطن وكان يفتي على
 مذهب الامام ابي ثور وله احوال مشهورة وكراما ثورية
 وجميع الطوائف مقررون بفضلته حتى ان ابا القاسم الكعبي
 امام اهل الاعتزال وادقهم نظرا قال رايت لكم شيئا بعدا
 يقال له جنيد بن محمد ما رايت عيناى مثله كانت الكبتة
 يحضرونه لا لفاظله والفلاسفه يحضرونه لدقة معانيه
 والمتكلمون يحضرونه لنمام علمه وكلامه يباين عن فهمهم
 روى عن الجنيد انه قال ما اخرج الله الى الارض علما وجعل
 للخلق اليه سبيلا الا وقد جعل فيه خطأ ونصيبا روى
 عن الجنيد انه يقول علما مضبوط بالكتاب والسنة من لم
 يحفظ الكتاب ولم يكتب الحديث ولم يتفقه لا يقضى به

روى عن النجاج وكان من الابدال قال كنت يوماً جالساً
في بيتي فخطرت لي خاطرة ان ابا القاسم الجنيدي بالباب اخرج اليه
ففتيت ذلك عن قلبي وقلت وسوسة فوقع لي خاطرة ان
يقتضى مني الخروج ان اجنيد على الباب فاخرج اليه ففتيت
ذلك عن سري فوقع لي خاطرة انك فعلت انه حق وليس بوسوسة
ففتحت الباب فاذا ابا الجنيدي قائم فسلم علي وقال ما خير الا
خرجت مع الخاطر الا قول ابو بكر دلف بن جمد السبلي
بغدادى المولد والمنشأ صاحب الجنيدي وكان فريدي وقته علماً
وحالاً وكان من المشائين وكان في الفقه على مذهب الامام
مالك بن ابي نضر وكان شديداً تعظيماً للشرعية روى عن بكر
بن الدينوري وكان يخدم السبلي قال لما قرب وفات
السبلي قال لي وضعتني الصلوة ففعلت ونسيت تحليل
لحيته وقد امسك على لسانه وقبض على يدي وادخلها
في لحيته ثم مات روى عن السبلي اعتقدت وقنا انا لا
أكل الا من احل فكنيت ادور في البراري فرأيت شجرة قد

يادى اليها لاء كل فناداني الشجرة احفظ عليك عقدك لا تأكل
متى فاني لهودى على بن سهل بن الازهر ابو الحسن وكان له متبلاً
منازلات في السوق وكان يبق الامام كثير الا بالكل روى عنه
انه كان يقول ليس موتى كوتكم بالأمرو ولا اسقام انما هو دعاء
واجابة وكان كما قال كان يوماً قاعداً في جماعة فقال لبيك
فوقع مبتغاً ابراهيم بن احمد الخواص وكان امام المتوكلين في عصر
روى انه يقول سلكت البادية الى مكة سبعة عشر طريقاً فيها
طريق من ذهب وطريق من فضة روى عن بعضهم قال كنت
بمدينة الرسول عليه السلام تجارى في الكرامات ورجل
ضرب بالقرب مني سمع فقدم اليه وقال الست بكلامكم
اعلموا انه كان لي صبية وعيال وكنت اخرج الى البقيع احبط
فخرجت يوماً فرأيت شاباً عليه قميص كان ونعله في اصبعه
فتوقفت انه تايه فقصدته اسلبت ثوبه فقلت له انزع ما عليك
فقال مرة حفظ الله فقلت الثانية والثالثة فقال لا بد فقلت
لا بد فاشار باصبعيه من بعيد الى عيني فسقطت فقلت

بالله عليك من انت فقال ابراهيم الخواص ابو عبيد البصري
 وكان صاحب ايات روى عن محمد غلاما بن عبيد قال
 ودعت ابا عبيد حين اردت الحج فقال لي معك شيء قلت لا بسر
 معي غير هذه الركوة فقال اذا اردت شيئا او جعت او عطشت
 فصل ركعتين واجعلها على يمينك فاذا سلمت مرأت كل ما
 تحت قال فجئت الى بعض المنازل وليس فيه ماء والناس
 يصحون العطش فقلت في نفسي قد قال ابو عبيد ما قال وهو
 صادق فاخذت الركوة فرميت بها في مصنع وصليت ركعتين
 فما سلمت الا والرياح تذهب بها وتجي على رأس الماء فنزلت
 واخذت الركوة ثم صحبت بالناس فجاءوا واستقوا حتى رءوا
 عن ابي عبيد البصري يحدث عن ابيه انه غزى في سنة من
 السنين فخرج في السرية فمات المهر الذي كان يركبه وهو في
 السرية فقال يا الهى اغرنا اياه حتى نرجع الى بصرى يعنى قرية
 فاذا المهر قائم فلما اغراني قال يا بني هو عارية فكما اخذت
 السرج وقع المهر ميتا روى عن ابي ذرعه قال كان ابو عبيد

البصري بعرفة والى جانبه ولده فقال له يهنيك الفارس
 فقال له يا ابت واتي فارس فقال ولدك الساعة غلام
 قال ولده فلما صرنا الى بصرى وجدت زوجتي قد ولدت
 غلاما يوم عرفة روى عن ابن مسروق قال حدثني عبد الله
 غلام لا بنى عبيد قال كنت معه يوما قاعدا بدمشق انا وجماعة
 من اخوانه اذ من رجل على دابة وخلفه غلام له يعد وقد
 بيد غاشية فلما حاذى ابا عبيد قال اللهم عتقني وارحني
 منه ثم قال ادع الله تعالى فقال ابو عبيد اللهم عتقه من
 النار ومن الرق فعثرت الدابة بمولاه فسقط الى الارض
 فالنفت الى الغلام وقال له انت خر لوجه الله تعالى قال
 فرجى بالغاشية اليه وقال يا مولاي انت لم تعتقني انما
 اعتقني هؤلاء فضحت اصحابنا وتوفى بينهم وهذه الحكايات
 التي اوردها في هذه الرسالة منقولة عن رسالة الاستاذ
 ابي القاسم لقشيري وكتاب الشرح والبيان مما اشكل
 من كلام سهل للامام الزاهد ابي القاسم الصقلي وصفة الصفة

للمحافظ المورخ ابي الفرج بن الجوزي

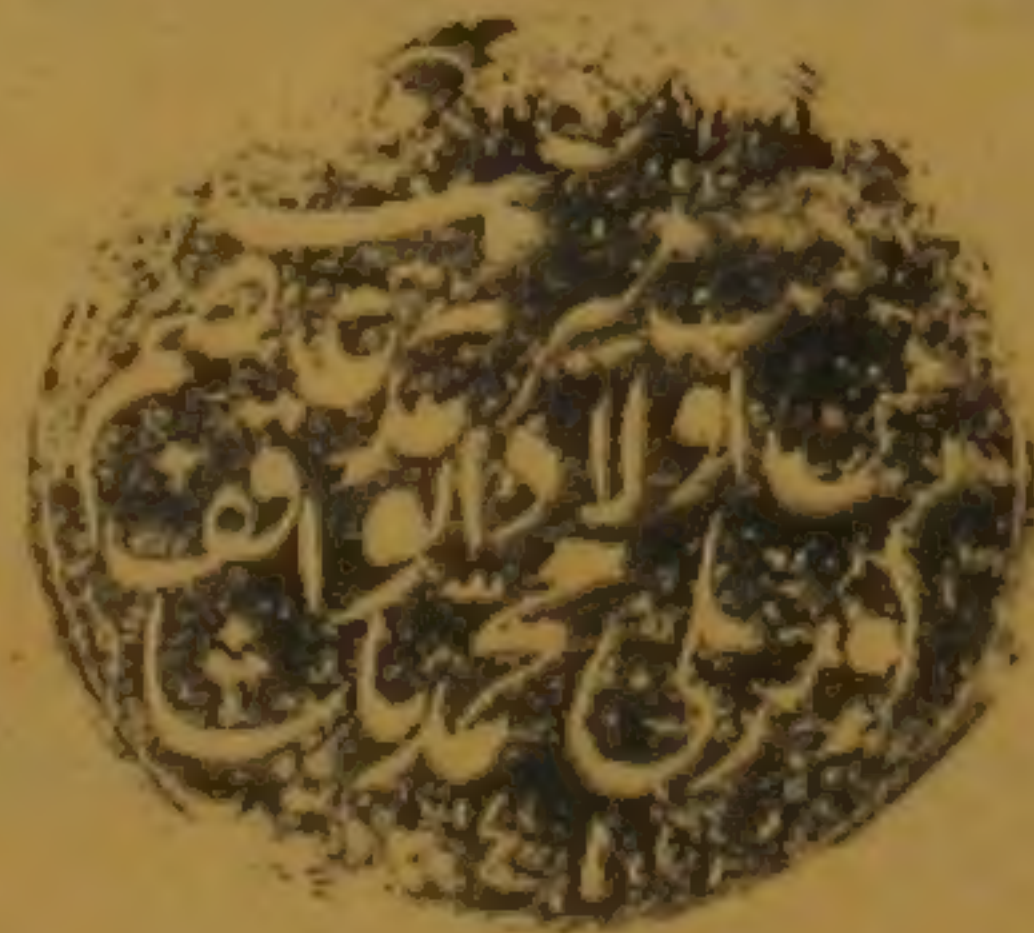
الاثنى التاد من تاريخ بغداد

للمحافظ ابي بكر الخطيب

وكتاب الانساب

للمعاني

سنة
١١٥٦



صورة له سبحانه بالقرآن المجيد لا سيد برضا من قدره
من اراد ان يتفأل بالقرآن فليقرأ آية الكرسي الى قوله
وهو العلي العظيم ثم يقرأ وعند مفاتيح الغيب يعلمها
الا هو ويعلم ما في البر والبحر وما تسقط من ورقه الا
يعلمها ولا حبة في ظلمات الارض ولا رطب ولا يابس
الا في كتاب مبين ثم يصلي على النبي عشر مرات ثم يقول
اللهم بكتابك تفالت وبك آمنت وعليك توكلت
فاظهر لي من كتابك المكنون ما في علمك المخزون
وصل على محمد وآل محمد اللهم اني اتخو حقاً حتى
اتبعه وارني الباطل باطلاً حتى اجتنبه يا كريم ثم
يفتح المصحف ويبدأ من الحلا لا تكون على الصفحة
اليمنى ثم يقلب الوراق بعد الجلالة ثم يعد الاطر
التي على الصفحة اليسرى بعد الوراق فاجاء بعد ذلك
بمنزلة الوحى وان لم يجد جلالة يعمل مرة اخرى حتى يجد

